

Муртазин М.Ф., кандидат философских наук, ректор Московского исламского университета, председатель Совета по исламскому образованию

Проблемы хронологии Корана. Разделение сур на мекканские и мединские.

В мусульманской среде интерес к обстоятельствам, месту и времени ниспослания аятов появился уже при жизни сподвижников Мухаммада. Изучение подробностей ниспослания Корана было необходимо для понимания истории становления шариата, выработки принципов ведения религиозной проповеди, развития религиозной риторики и т.п. Сообщается, что 'Абдаллах ибн Мас'уд клялся в том, что ему известно о месте ниспослания каждой коранической суры и о причине ниспослания каждого аята. Многочисленные рассказы о времени и месте ниспослания откровений передавались и со слов других сподвижников. С целью уточнения сведений, накопленных традицией, улемы сопоставляли их со стилистическими и содержательными особенностями самих аятов. Очевидные различия между сурами, ниспосланными до и после хиджры, послужили причиной для разделения откровений на мекканские и мединские. В тех случаях, когда аяты не имели очевидных признаков мекканского или мединского Корана, улемы относили их к тем или другим предположительно. Некоторые авторы также разделяли аяты на ниспосланные ночью и днём, летом и зимой, дома и во время поездок.

Почему же переселение мусульман в Медину стало новым этапом в истории Корана? Какую роль сыграло это событие в ранней истории ислама? Из биографии Мухаммада известно, что поначалу его проповеди были от-

вергнуты жителями Мекки. Те немногие мусульмане, которые последовали за ним, подвергались оскорблениям, преследованиям и пыткам. В пятом году после начала пророчества (приблизительно весной 614 г.) небольшая группа мусульман, спасаясь от преследований, переехала в христианскую Эфиопию. Впоследствии ещё более 80 человек нашли там приют и спасение. Самому Мухаммаду мекканцы не причиняли зла лишь потому, что ему покровительствовал его дядя Абу Талиб, один из уважаемых курайшитов. Но после кончины дяди положение Мухаммада стало крайне тяжёлым, что вынудило его искать поддержки у соседних племён. С большим энтузиазмом исламская проповедь была встречена жителями Ясриба — небольшого оазиса в 350 км к северу от Мекки, куда стали переселяться последователи Мухаммада. Поскольку Ясриб занимал стратегическое положение вблизи от караванного пути, соединявшего Йемен и Сирию, возможность укрепления там мусульман вызвала обеспокоенность курайшитов. Совет старейшин Мекки принял решение положить этому конец, убив Мухаммада. Однако ему удалось благополучно покинуть город и добраться до Ясриба, и это событие вошло в историю как *хиджра* (араб. 'переселение'). Так, в сентябре 622 г. центр исламской проповеди переместился в Ясриб, который впоследствии получил название Медина — город пророка Мухаммада. Хиджра положила конец периоду ислама сла-

бого и гонимого, ознаменовав начало новой эпохи. Неслучайно именно год хиджры был выбран началом мусульманского летоисчисления. Изменение положения мусульман отразилось и на характере коранических откровений. Пафос мекканского Корана направлен против язычества и лишённых гуманности традиций доисламской Аравии: из суры в суру повторяются призывы к поклонению одному Аллаху, напоминания о грядущем воздаянии, описания райского блаженства и адских мук. После хиджры перед Мухаммадом встала иная задача — утверждение и организация жизни мусульманской уммы. Жизнь ставила перед Пророком жесткое требование установления законов, регулирующих все стороны жизнедеятельности мусульман. Как следствие, язык мекканских сур лишается прежней образности и эмоциональности. На смену коротким и напряжённым аятам, которыми изобиловали мекканские суры, приходят долгие прозаические периоды с рифмованными окончаниями. Именно эти различия между мекканскими и меккаскими сурами привлекли к себе внимание комментаторов Корана и правоведов.

Традиционно разделение аятов на мекканские и меккаские осуществляются по трём признакам: 1) по обращению к слушателям; 2) по месту ниспослания; 3) по времени ниспослания.

По первому признаку мекканскими считаются те аяты, которые обращены к жителям Мекки, а меккаскими — аяты, обращённые к жителям Медины. Соответственно, аяты, содержащие обращение 'о люди' или 'о сыны Адама', рассматриваются как мекканские, а аяты, содержащие фразу 'о те, которые уверовали', — как меккаские. Однако данный критерий не всегда позволяет правильно установить место

ниспослания соответствующих фрагментов, поскольку есть немало исключений из вышеописанного правила. Так, обращение 'о люди' встречается в 21-ом аяте меккаской суры «Корова» и в начале меккаской суры «Женщина». С другой стороны, фраза 'о те, которые уверовали' упоминается в 77-ом аяте суры «Паломничество», относительно времени ниспослания которой есть разногласия.

По второму признаку, меккаскими считаются аяты, полученные в Мекке и её окрестностях (Мина, Арафат, Худайбия и т.д.), а меккаскими — полученные в Медине и её окрестностях (Бадр, Ухуд и т.д.), независимо от времени их ниспослания. Однако такое разделение аятов не охватывает весь Коран, поскольку откровения приходили к Мухаммаду и в других местах. Например, согласно тафсирам, аят «**Будь нажива близкой, а поездка нетрудной, они последовали бы за тобой. Но путь показался им далёким...**» (сура 9 «Покаяние», аят 42) был ниспослан в Табуке в 630 г., а аят «**Спроси наших посланников, которых Мы отправили до тебя...**» (сура 43 «Украшения», аят 45) — во время ночного путешествия в Иерусалим.

Ввиду очевидных недостатков первых двух суждений большинство учёных разделяет аяты по третьему признаку, а именно, по времени их ниспослания: меккаскими называются аяты, ниспосланные до хиджры в Медину, а меккаскими — аяты, ниспосланные после хиджры, даже если это произошло в самой Мекке при её освобождении или во время прощального хаджа. Откровения, полученные по пути в Медину во время хиджры, относятся к меккаским, а полученные во время походов после хиджры — к меккаским. Например, аят «**Поистине, Аллах велит вам возвращать**

вверенное на хранение жителям Мекки...» (сура 4 «Женщина», аят 58), полученный Мухаммадом в Мекке во время освобождения Мекки (восьмой год от хиджры), относится к меккаским.

Главным основанием разделения аятов служат мусульманские предания. Как пишет кадий Ибн Касир в своём тафсире, многие изречения самого Мухаммада не сохранились, однако многочисленные рассказы о деталях ниспослания откровений дошли со слов его сподвижников и их последователей. С тем предания о деталях ниспослания охватывают далеко не все аяты. Поэтому во многих случаях разделение аятов к меккаским или меккаским устанавливается на основании их текстуальных особенностей. Например, в суре, которая считается меккаской, обнаруживаются аяты с признаками меккаского ниспослания. Иными словами, для разделения аятов по данному признаку используются два метода: основанный на традициях и основанный на изучении текста.

Суры, в которых преобладают меккаские аяты, принято считать меккаскими, а суры с преобладанием меккаских аятов — меккаскими. Некоторые авторы считают меккаскими и меккаские аяты: если они были ниспосланы до хиджры, то сура имеет меккаский характер, в противном случае — меккаский. Например, первая сура «Утварь» была ниспослана до хиджры, а последующие четыре аята — после хиджры. Следовательно, одни комментаторы относят её к меккаским сурам, а другие — к меккаским. При описании меккаских сур принято гово-

вверенное на хранение его владельцам...» (сура 4 «Женщины», аят 58), полученный Мухаммадом внутри Каабы во время освобождения Мекки (восьмой год от хиджры) считается мединским.

Главным основанием для установления времени и места ниспослания аятов служат мусульманские предания. Как пишет кади ал-Бакиллани, изречений самого Мухаммада на этот счёт нет, однако многочисленные рассказы о деталях ниспослания открывений дошли со слов его сподвижников и их последователей-*таби*. Вместе с тем предания о деталях ниспослания охватывают далеко не весь Коран. Поэтому во многих случаях принадлежность аятов к мекканским или мединским устанавливается на основании их текстуальных особенностей. И если в суре, которая считается мекканской, обнаруживаются аяты с характерными приметамединского Корана, то они относятся к мединским, и наоборот. Иными словами, для классификации аятов по данному признаку используются два метода: основанный на традиции и основанный на критическом изучении текста.

Суры, в которых преобладают мекканские аяты, принято считать мекканскими, а суры с преобладающим числом мединских аятов — мединскими. Некоторые авторы называют суры мекканскими и мединскими по первым аятам: если они были ниспосланы до хиджры, то сура именуется мекканской, в противном случае — мединской. Например, первые три аята суры «Утварь» были ниспосланы в Мекке, а последующие четыре, т. е. большая часть суры — после хиджры. Соответственно, одни комментаторы относили её к мекканским сурам, а другие — к мединским. При описании смешанных сур принято говорить: «Такая-то

сура мекканская или мединская; за исключением таких-то аятов». Иными словами, некоторые суры целиком являются мекканскими (например, сура «Завернувшийся») или мединскими (например, сура «Семейство 'Имрана»), а некоторые — смешанными, т. е. содержат мекканские или мединские вставки. Например, сура «Скот» целиком является мекканской, кроме аятов 151—153, которые были ниспосланы после хиджры. С другой стороны, сура «Трофеи» была ниспослана в Медине, хотя, по мнению ряда комментаторов, 30-й аят **«Вот неверующие ухищряются против тебя, чтобы заточить, убить или изгнать тебя»** и 64-й аят **«Пророк! Довольно Аллаха тебе и твоим верующим последователям»** являются мекканскими. В первом случае мекканское происхождение аята подтверждается его содержанием, поскольку именно там язычники строили заговоры против Мухаммада. Что же касается второго аята, то он был произнесён после обращения в ислам 'Умара ибн ал-Хаттаба (об этом говорится в рассказе Ибн 'Аббаса).

Среди суждений сподвижников и их последователей-*таби* о месте ниспослания сур встречаются и противоречащие друг другу мнения. Например, сообщается, что сура «Очищение веры» была ниспослана в Мекке как ответ язычникам, спросившим Мухаммада о родословной Аллаха, и в Медине как ответ «людям писания». В таких случаях, если одно из преданий внушает большее доверие, чем другое, комментаторы принимают к сведению более надёжное. Если же оба предания достоверны, то комментаторы говорят о ниспослании суры или фрагмента более одного раза. Подобные суждения высказаны, в частности, в отношении сур «Открываю-

щая» и «Очищение веры». По мнению аз-Заркаши, повторное ниспослание аята или суры указывает на важность вопроса и служит напоминанием об аяте, который был низведён ранее, но непосредственно касался сложившейся ситуации. Имам ас-Сахави объясняет неоднократное ниспослание одного и того же аята существованием семи *харфов*. Например, если при первом ниспослании суры «Открывающая» аят «**Властелину дня воздаяния**» звучал с долгим *алифом* в слове *малик*, то во второй раз он мог звучать с краткой *фатхой*, меняя смысл: «**Царю дня воздаяния**». Как известно, оба чтения считаются правильными и широко распространены в мусульманском мире.

Таким образом, разделение сур на мекканские и мединские во многих случаях носит условный характер. Исследования данного вопроса усложняются как наличием «тёмных мест» в преданиях, так и отсутствием единых принципов классификации смешанных сур. Как следствие, ни мусульманские авторы, ни европейские исламоведы не имеют единого взгляда на периодизацию коранических сур. По утверждению магрибского корановеда ал-Хассара (ум. 1214), двадцать сур (2—5, 8, 9, 24, 33, 47—49, 57—60, 62, 63, 65, 66, 110) единодушно признаются мединскими, относительно двенадцати сур (1, 13, 55, 61, 64, 83, 97—99, 112—114) высказываются разные мнения, а остальные 82 суры единодушно признаются мекканскими. Следует отметить, что некоторые из сур, которые здесь отнесены к числу безусловно мединских, в отдельных ранних списках называются мекканскими. Тем не менее, наблюдение ал-Хассара учитывает наиболее авторитетные мнения, господствовавшие в средневековой мусульманской традиции.

Большинство современных улемов отдаёт предпочтение системе известного рейского богослова Ибн ад-Дурайса (ум. 906), которая восходит к Ибн 'Аббасу и взята за основу составителями каирского издания Корана. В ней, помимо двадцати вышеупомянутых, мединскими названы ещё восемь сур (13, 22, 55, 61, 64, 76, 98, 99). Система Ибн ад-Дурайса очень схожа с другой авторитетной классификацией, предложенной шафиитским правоведом Абу Исхаком ал-Джа'бари (ум. 1332). В западном исламоведении наибольшей популярностью пользуется периодизация Нельдеке-Швалли, согласно которой мединскими считаются 24 суры.

Особенности мекканских и мединских сур

Мекканские суры можно отличить от мединских по некоторым приметам стиля изложения и особенностям содержания. Для выявления таких примет исследователями были проанализированы тексты сур, которые с полной уверенностью можно отнести к мекканским или мединским. К наиболее характерным особенностям **мекканских** сур относят следующие шесть признаков:

а) употребление слова *калла* 'вовсе нет', означающего резкое отрицание и упрёк. Оно повторяется 33 раза в пятнадцати из мекканских сур и обычно встречается в аятах, которые были ниспосланы в опровержение лживых заявлений язычников, отвергших религию Мухаммада. В мединских сурах подобное отрицание не встречается ни разу;

б) употребление отдельно читаемых букв алфавита, получивших название *хуруф мукатта'а*. Они встречаются в 29 сурах Корана, большинство из которых мекканские. Исключение

составляют суры «Коростово 'Имрана», которые точно являются мединскими. «Гром», относительно разногласия. Существуют буквенные зачины указаний на земные язычникам. Им было в они никогда не сумеют подобное этому Коран из обычных арабских слее того, им было пре нить хотя бы десять с с кораническими сурам одну такую суру. Этот кратно повторяется в кровениях и лишь ра в мединской суре «Коро

в) указания на земные современные издания чаются значком *саджда* встречаются в четырёх Корана, большинство и нодушно признаются. Исключение составляю и «Паломничество», отмени ниспослания кото ют разногласия, причём из этих сур указания на встречаются дважды;

г) истории о предыдущих и древних народах, вкл о прародителе челове и Иблисе. Единственной снова является сура «История», в которой упоминается творении Адама, так и нескольких пророках Алла

д) использование 'о те, которые' и одновременноращения 'о те, которые' Исключением из этого быть названа сура «Пав в которой есть обращен и которую многие счита Однако в действитель смешанная и содержи

современных улемов от-
 ние системе известно-
 слова Ибн ад-Дурайса
 восходит к Ибн 'Аб-
 основу составителя
 издания Корана. В ней,
 вышеупомянутых,
 званы ещё восемь сур
 54, 76, 98, 99). Система
 очень схожа с другой
 классификацией, пред-
 митским правоведом
 Джа'бари (ум. 1332). В
 ведении наибольшей
 пользуется периодиза-
 Швалли, согласно кото-
 считаются 24 суры.

**Классификация мекканских
 и мединских сур**

Суры можно отличить
 по некоторым приме-
 чения и особенностям
 для выявления таких
 явлений были про-
 тексты сур, которые
 ностью можно отне-
 им или мединским. К
 терным особенностям
 р относят следующие
 е:
 ие слова *калла* 'овсе
 го резкое отрицание
 торяется 33 раза в пят-
 канских сур и обычно
 аятах, которые были
 проверка лживых
 ников, отвергших ре-
 да. В мединских сурах
 ие не встречается ни
 ие раздельно читае-
 вита, получивших на-
катта'а. Они встреча-
 Корана, большинство
 канские. Исключение

составляют суры «Корова» и «Семей-
 ство 'Имрана», которые совершенно
 точно являются мекканскими, и сура
 «Гром», относительно которой есть
 разногласия. Существует мнение, что
 буквенные зачины указывают на кор-
 анический вызов, брошенный араба-
 язычникам. Им было возведено, что
 они никогда не сумеют сочинить нечто
 подобное этому Корану, сложенному
 из обычных арабских слов и букв. Бо-
 лее того, им было предложено сочи-
 нить хотя бы десять сур, сравнимых
 с кораническими сурами, или хотя бы
 одну такую суру. Этот вызов неодно-
 кратно повторяется в мекканских от-
 кровениях и лишь раз встречается
 в мединской суре «Корова»;

в) указания на земные поклоны (в
 современных изданиях они обозна-
 чаются значком *саджа*). Такие места
 встречаются в четырнадцати сурах
 Корана, большинство из которых еди-
 нодушно признаются мекканскими.
 Исключение составляют суры «Гром»
 и «Паломничество», относительно вре-
 мени ниспослания которых существу-
 ют разногласия, причём в последней
 из этих сур указания на земной поклон
 встречаются дважды;

г) истории о предыдущих пророках
 и древних народах, включая историю
 о прародителе человечества Адама
 и Иблисе. Единственным исключением
 снова является сура «Корова», в ко-
 торой упоминается как история о со-
 творении Адама, так и рассказы о не-
 скольких пророках Аллаха;

д) использование обращения 'о
 люди' и одновременно отсутствие об-
 ращения 'о те, которые уверовали'.
 Исключением из этого правила может
 быть названа сура «Паломничество»,
 в которой есть обращение к верующим
 и которую многие считают мекканской.
 Однако в действительности эта сура
 смешанная и содержит немало ме-

динских аятов. Примечательны слова
 известного комментатора ал-'Узайри
 (ум. около 942): «Это одна из удиви-
 тельных сур. В ней есть ниспослан-
 ное ночью и днём, во время поездок
 и дома, в Мекке и в Медине, во время
 мира и во время войны, в ней есть от-
 меняющее и отменённое, ясное и не-
 очевидное»;

е) «расчленённые» суры являют-
 ся мекканскими, на что указывают
 слова 'Абдаллаха ибн Мас'уда: «Суры
муфассал были ниспосланы в Мекке.
 Мы читали их несколько лет, в течение
 которых ниспосылались только они». В
 предыдущем параграфе мы уже гово-
 рили, что к их числу относятся послед-
 ние по расположению суры Корана,
 состоящие из коротких аятов. Соглас-
 но наиболее авторитетному мнению,
 они начинаются сурой «Комнаты». Однако
 очевидно, что утверждение Ибн Мас'уда
 не распространяется на все суры *муфассал*.
 Например, совершенно точно, что сура
 «Помощь» относится к числу послед-
 них по времени сур. После хиджры были
 ниспосланы и некоторые другие суры,
 помещённые в конце писания.

Наряду с этими признаками, выде-
 ляемыми большинством авторов, мек-
 канские суры отличаются и другими
 текстуальными особенностями, кото-
 рые, однако, не считаются бесспорны-
 ми критериями при классификации ая-
 тов. На начальном этапе кораническая
 проповедь была обращена против
 язычества и сомнений, которые меша-
 ли жителям Мекки отказаться от своих
 обычаев. В ранних сурах разъясняется
 пагубность потакания страстям и сле-
 пого подражания предкам, настойчиво
 повторяется призыв к размышлению
 над удивительным порядком во Все-
 ленной и совершенством человеческо-
 го организма, содержатся описания не-
 зримого мира, окружающего человека

и всецело связанного с его существованием. Мекканский Коран словно пытается пробудить сознание язычников и подвести их к осознанию идей единого Бога и истинного пророчества, воскрешения после смерти и ответственности за свои деяния. В ранних откровениях часто встречается осуждение жестоких языческих обычаев, таких как кровная месть и межплеменная вражда, убиение новорожденных девочек и покушение на имущество сирот. Проповедь Мухаммада в этот период сосредоточена на укреплении нравственности и духовности, и Коран прививает его последователям любовь к порядку и послушанию, любовь к ближним и снисходительность к невеждам, сострадание к сиротам и беднякам, искренность в отношениях с Богом и с людьми и т.п. Для укрепления веры первых мусульман, подвергавшихся бескомпромиссным преследованиям и жестоким истязаниям, Коран повествует о судьбах предыдущих пророков и их народов. Мудрые назидания, положенные в основу этих историй, формируют у верующих представления о неизменных законах, которым подвластны все народы и общества. Эти законы, получившие название *сунаналлах*, предвещают гибель преступникам, пренебрегающим заповедями Аллаха и посягающим на права людей, и процветание народам, поклоняющимся одному Аллаху и соблюдающим права людей.

Язык мекканских откровений выразителен и лаконичен, богат изобразительно-выразительными средствами речи. Он завораживает слушателя, увлекает его в красочный мир образов и сравнений, понятных неискушённым жителям пустыни. «Полёт фантазии здесь безграничен, — пишет И.М. Фильштинский. — Из строки в строку проповедник нагнетает на-

пряжённость ритмическими повторами, напоминающими шаманские заклинания. Речь его нервна и картинна — он как бы всё время спешит вперёд, не договаривая фразы и не завершая мысль, весь во власти проповеднического пафоса». В этих сурах величайшие клятвы перекликаются с грозными предостережениями, решительные повеления — с риторическими вопросами и восклицаниями. Певучие арабские слова в них соединяются в неповторимые мотивы, которые иногда подобны тихому нащёптыванию, а иногда — напыщённой декламации. Короткие аяты с рифмованными окончаниями то льются тихим ручьём, то полыхают ярким пламенем, то грохочут подобно небесному грому, то накрывают друг на друга подобно морской волне. Духовные истины в них материализуются, а неодушевлённые предметы обретают дар речи.

К наиболее характерным особенностям **мединских** сур относятся:

- а) разъяснение условий джихада и правил ведения войн. Джихад упоминается и в мекканских сурах (например, сура 25 «Различение», аят 52), однако здесь речь идёт, скорее, о религиозной проповеди и рвении на пути Аллаха в самом широком смысле;
- б) упоминание положений гражданского и уголовного права, например, порядка наследования или телесных наказаний за некоторые преступления (бичевание за поклёп на целомудренных женщин или за употребление вина, отрезание кисти руки за воровство и т.д.);
- в) разъяснение принципов межрелигиозного диалога и общежития с «людьми писания». Так мусульмане называют иудеев и христиан из-за уважения к священным книгам, которые были получены их пророками. Мухаммад начал выстраивать отношения

с ними сразу после хиджабы, поскольку в самой окрестностях располагались иудейские поселения (в частности, упоминается о мунафичах, которые выдавали мунафики и прилюдно соблюдали обряды религии, оставшиеся в душе. Среди пророков Мухаммада не было мунафики, они были слабы и подвешены. Когда же старейшие племён приняли ислам и держку Мухаммаду, не ятельные люди последи меру, опасаясь утраты своего и положения. Среди них лах ибн Убайй ибн Сал Кайс ас-Са'иди и др. Сильствам историков, мешали мусульманам, р вражды между ними и обами. Описания их качения их дурных намеретя только в мединских. Некоторые полагают, что сура «Паук» является иско сколько в ней тоже упомеры. В действительности казывают исследования, говорится лишь в первых аятах этой суры, которые динскими. Все остальные «Паук» были ниспосланы.

Среди прочих особенностей мединских откровений обют величину аятов и сур странность изложения. ряда авторов, в отличие жители Медины не отличумом и красноречием, и спосланные там откредлаконичны и выразительканские. Очевидно, это живает внимания, поскольку ритор всегда учитывает и состояние аудитории.

ритмическими повторяющимися шаманские Речь его нервна и кар- как бы всё время спешит договаривая фразы и не ись, весь во власти про- го пафоса». В этих сурах клятвы перекликаются предостережениями, ре- овления — с риториче- сскими и восклицаниями. бские слова в них соеди- повторимые мотивы, ко- подобны тихому нашёп- иногда — напыщённой Короткие аяты с рифмо- чаниями то льются тихим лыхают ярким пламенем, одобно небесному грому, друг на друга подобно е. Духовные истины в них отся, а неодоушвлённые ретают дар речи. в характерным особенно- ких сур относятся: чение условий джихада ения войн. Джихад упо- в мекканских сурах (на- 25 «Различение», аят 52), речь идёт, скорее, о ре- рповеди и рвении на пути ом широком смысле; ние положений граждан- вного права, например, едования или телесных и некоторые преступле- е за поклёп на целому- щин или за употребление ие кисти руки за воров- чение принципов меж- диалога и общежития исания». Так мусульма- иудеев и христиан из-за вщенным книгам, кото- учены их пророками. Му- выстраивать отношения

с ними сразу после хиджры в Меди- ну, поскольку в самом оазисе и в его окрестностях располагалось несколько иудейских поселений;

г) упоминание о *мунафиках* — лице- мерах, которые выдают себя за мусуль- ман и прилюдно соблюдают некоторые обряды религии, оставаясь неверую- щими в душе. Среди последователей Мухаммада не было *мунафиков*, пока они были слабы и подвергались гоне- ниям. Когда же старейшины мединских племён приняли ислам и оказали под- держку Мухаммаду, некоторые вли- ятельные люди последовали их при- меру, опасаясь утраты своего влияния и положения. Среди них были 'Абдал- лах ибн Убайй ибн Салул, Джадд ибн Кайс ас-Са'иди и др. Согласно свиде- тельствам историков, они всячески мешали мусульманам, разжигая огонь вражды между ними и остальными ара- бами. Описания их качеств и разобла- чение их дурных намерений встреча- ется только в мединских откровениях. Некоторые полагают, что мекканская сура «Паук» является исключением, по- скольку в ней тоже упоминаются лице- меры. В действительности же, как по- казывают исследования, о лицемерах говорится лишь в первых одиннадцати аятах этой суры, которые являются ме- динскими. Все остальные аяты суры «Паук» были ниспосланы до хиджры.

Среди прочих особенностей ме- динских откровений обычно выделя- ют величину аятов и сур, а также про- странность изложения. По мнению ряда авторов, в отличие от мекканцев, жители Медины не отличались острым умом и красноречием, и поэтому ни- спосланные там откровения менее лаконичны и выразительны, чем мек- канские. Очевидно, это мнение заслу- жививает внимания, поскольку искусный ритор всегда учитывает способности и состояние аудитории.

Хронологический порядок сур

Традиционно первые попытки рас- положить суры в порядке ниспослания связываются с именами Ибн 'Аббаса и его учеников. Между тем Ибн 'Аббас родился за три года до хиджры и са- мостоятельно наблюдал за сложени- ем Корана лишь в поздний мединский период. Согласно биографам, он обу- чался непосредственно у пророка око- ло двух с половиной лет. Неслучайно в своих суждениях о мекканских и ме- динских откровениях он опирается на другого известного чтеца Убаййа ибн Ка'ба, который сопровождал Мухам- мада после хиджры. Со слов других сподвижников предания о последова- тельности сложения всего Корана или большей его части до нас не дошли. Иными словами, священная традиция не сохранила подробные, основанные на свидетельствах очевидцев, сведе- ния о хронологическом порядке сур. Такой вывод подтверждается и рас- хождениями между списками, состав- ленными ранними мусульманскими авторитетами. Ас-Суйути приводит во- семь отличных друг от друга списков мекканских и мединских сур, причём в пяти из них суры расположены в по- рядке ниспослания.

Исследования данной пробле- мы тесно связаны с развитием двух других коранических наук — об от- мене коранических заповедей (*наسخ*) и о причинах ниспослания аятов (*ас- баб ан-нузул*). Списки отменяющих и отменённых аятов, первоначально служившие для обоснования правовых норм шариата, инспирировали улемов на составление более подробных хро- нологических систем. Многие из них были составлены теологами, иссле- довавшими проблему отменяющего и отменённого в Коране (Абу 'Убайд, ан-Наххас, ал-Хассар и др.). Посколь-

ку в самом Коране содержатся лишь обрывочные указания на историю его сложения, важными источниками по хронологии священного текста являются предания о причинах ниспослания аятов. К сожалению, среди хадисов на эту тему немало ненадёжных сообщений, которые не восходят к очевидцам ниспослания откровений, а основываются на умозаключениях передатчиков. Тем не менее, достоверные предания об обстоятельствах ниспослания аятов, а также биографические рассказы о жизнедеятельности и военных походах Мухаммада позволяют в общих чертах восстановить исторический фон, на котором происходило сложение Корана.

В целом традиционные исследования хронологии Корана опираются на три вида свидетельств: исторические, основанные на преданиях об обстоятельствах ниспослания Корана и хадисах о жизни Мухаммада; доктринальные, связанные с изменением заповедей и норм шариата; и стилистические, связанные с изменением содержания и стиля откровений. Поскольку многие суры ниспосылались частями, мусульманские авторы определяли их место в хронологическом ряду по времени произнесения начальных фрагментов. Поскольку исторические рассказы сподвижников затрагивают, главным образом, события после хиджры, очерёдность ниспослания мединских сур не вызывает серьёзных споров. Что же касается истории мекканского Корана, то наличие в ней «тёмных мест» предполагается логикой событий той поры, особенно первых лет пророчества. Лишь старейшие сподвижники знали подробности ниспослания первых откровений, и лишь немногие из них могли безошибочно восстановить в памяти события тех лет.

С теологической точки зрения из трёх видов свидетельств, касающихся хронологии Корана, категоричными считаются только исторические, а именно — достоверные хадисы, переданные со слов сподвижников Мухаммада. Наблюдения, опирающиеся на доктринальные и стилистические изменения в священном тексте, носят приблизительный характер. В частности, обращают на себя внимание случаи нарушения временной связи между установлением какой-либо заповеди и упоминанием её в Коране. Можно считать установленным фактом, что в одних случаях заповеди были упомянуты в Коране прежде, чем они вступили в силу, а в других — наоборот. Например, по общему мнению комментаторов, позволение сразиться с язычниками в Мекке было упомянуто в Коране задолго до хиджры (сура «Город», аят 2), но вступило в силу только во время освобождения Мекки, т. е. в восьмом году от хиджры. Кроме того, в мекканских сурах неоднократно упоминается закят — обязательная милостыня, которая была вменена в обязанность лишь во втором году от хиджры. Например, мекканский аят **«...и отдавайте должное [от урожая] в день уборки»** (сура 6 «Скот», аят 141) обычно трактуется как указание на выплату закята с продуктов земледелия. Есть и примеры обратного, когда религиозная заповедь нашла отражение в Коране после того, как была установлена. Так, богословы единодушно считают мединским аят о ритуальном омовении (сура 5 «Трапеза», аят 6), хотя предписание совершать омовение было установлено в Мекке вместе с установлением совершать молитву. То же можно сказать о положении относительно распределения закята, которое вошло в Коран на девятом году хиджры (сура 9 «Покаяние», аят 60),

спустя несколько лет после установления выплачивать закят.

Анализ богословской хронологии Корана, что они сфокусированы на жизни и деятельности Мухаммада. Именно данные из ключевых различных источников и критически к данной проблеме. мусульманские авторы историко-культурный понимания Корана, евреям моведы изучают Коран понимания социальной жизни арабов. Одним из первых исследований, посвящённых теме, является труд Н. *Einleitung in der Koran* тическое введение в Коран. го востоковеда Г. Ве в свет в 1844 г., дан окончательный вид л нём отстаиваются делавшие главные на новедческих исследо годы. Во-первых, д очерёдности произнесения учёный предложаться тремя критерием в Коране истор подтвержденных другими, развитием религии Мухаммада, отражая его положения в обществе стилем откровения им была предложена классификация сур по времени изнесения. Мединские объединены в одну группу, мекканский этап был разделён на два: первый — от начала пророчества до переселения части мусульман в Медину, второй — до хиджры Мухаммада из Таифа, бегства в Ясриб.

еской точки зрения из свидетельств, касающихся Корана, категоричны только исторические, достоверные хадисы, перелов сподвижников Мухаммада, опирающиеся на факты и стилистические особенности текста, носят неопределенный характер. В частности, обращают на себя внимание неопределенности временной связи с событиями какой-либо замечательности её в Коране. В установленных фактах в некоторых случаях заповеди в Коране прежде, чем в Мекке, а в других — наоборот, по общему мнению, позволение сразиться в Мекке было упомянуто задолго до хиджры (сура 2), но вступило в силу только после освобождения Мекки, то есть в первый год от хиджры. Кроме того, в некоторых сурах неоднократно упоминается закят — обязательный налог, который был вменен только во втором году от хиджры, мекканский аят о закяте **«долженное [от урожая]»** (сура 6 «Скот», аят 141) трактуется как указание на выведение скота и продуктов земледелия, а не наоборот, когда реформа нашла отражение в том, как была установлена обязанность единодушно совершать омовение в Мекке вместе с ангелами совершать молитву. В Коране сказано о положении отпущенных рабов, определения закята, которые в Коране на девятом году от хиджры (сура 9 «Покаяние», аят 60),

спустя несколько лет после установления выплачивать закят.

Анализ богословских исследований хронологии Корана показывает, что они сфокусированы, главным образом, на жизни и вероучении Мухаммада. Именно данный аспект — одно из ключевых различий между традиционным и критическим подходами к данной проблеме. В то время как мусульманские авторы исследуют историко-культурный контекст для понимания Корана, европейские исламоведы изучают Коран для лучшего понимания социальных преобразований в жизни аравийского общества. Одним из первых критических исследований, посвящённый данной теме, является труд *Historisch-Kritische Einleitung in der Koran* (Историко-критическое введение в Коран) немецкого востоковеда Г. Вейля. Вышедший в свет в 1844 г., данный труд принял окончательный вид лишь в 1872 г. В нём отстаиваются две идеи, определившие главные направления корановедческих исследований на многие годы. Во-первых, для установления очерёдности произнесения сур немецкий учёный предложил руководствоваться тремя критериями: упоминанием в Коране исторических фактов, подтверждаемых другими источниками, развитием религиозной доктрины Мухаммада, отражавшей изменение его положения в обществе, и изменением стиля откровений. Во-вторых, им была предложена новая система классификации сур по времени произнесения. Мединские суры были объединены в одну группу, а мекканский этап был разделён на три периода: первый — от начала проповеди до переселения части мусульман в Абиссинию, второй — до возвращения Мухаммада из Таифа, третий — до его бегства в Ясриб.

Такой подход был принципиально новым для европейского исламоведения, но опирался на методы исследования, разработанные мусульманскими теологами. Нетрудно заметить, что предложенные Г. Вейлем критерии имеют много общего с тремя видами свидетельств, которыми руководствуются богословы для установления датировки откровений (исторические, доктринальные и стилистические). Что же касается периодизации мекканского и мединского этапов пророчества, то аналогичные попытки предпринимались и средневековыми комментаторами. Так, Абу ал-Касим ан-Найсабури (ум. 1016) предложил разделять каждый из двух этапов на три периода: ранний, средний и поздний. Биографы Мухаммада также традиционно выделяют три мекканских и три мединских периода. Одним словом, развитие европейского корановедения начиналось с тщательного осмысления достижений традиционной богословской мысли.

В 1860 г. вышел в свет трактат *Geschichte des Qorans* (История Корана) немецкого исламоведа Т. Нёльдеке, позднее отредактированный и дополненный совместно с Ф. Швалли. Находясь под очевидным влиянием идей своего предшественника, авторы *Geschichte des Qorans* разделили период пророчества на четыре периода: первый мекканский (к нему были отнесены так называемые поэтические суры), второй мекканский (рахманские суры), третий мекканский (пророческие суры) и мединский. К числу мединских они отнесли двадцать сур — на четыре меньше, чем в списке каирского издания Корана. Предметом разногласий стали суры «Сотрясение», «Милостивый» (отнесены к поэтическим сурам), «Человек» (отнесена к рахманским сурам) и «Гром» (после

щена в конец мекканского списка). Некоторые исследователи критикуют подход Нёльдеке-Швалли за доверительное отношение к мусульманской традиции. На наш взгляд, такая критика не вполне обоснована, ведь список Нёльдеке-Швалли совпадает с датировкой мусульманских теологов лишь в немногих вопросах. В частности, они опираются на предания о том, что к числу наиболее ранних откровений относятся суры «Сгусток крови», «Завернувшийся», «Пальмовые волокна». Вместе с тем большая часть выводов, сделанных немецкими учёными, основывается на текстуальном анализе сур и их блестящей интуиции. Поэтому вполне логично, что разработанная ими хронологическая система вдохновляла многих отечественных и западных корановедов, в том числе Дж. М. Родуэлла (1808 — 1900), И. Крачковского (1883 — 1951), Р. Блашера (1900 — 1973).

В конце XIX в. появились интересные работы по истории и композиции Корана, авторами которых были немецкий исламовед Г. Гримме и английский учёный У. Мьюир, автор известного сочинения о жизни пророка ислама. В целом их исследования опираются на три принципа, сформулированных Г. Вейлем, однако сделанные ими выводы сильно отличаются как от традиционной датировки сур, так и от предыдущих европейских датировок. Например, согласно Г. Гримме, к наиболее ранним откровениям относятся суры «Пальмовые волокна», затем «Утварь», затем «Курайшиты», затем «Слон», затем «Хулитель» и т.д. Согласно У. Мьюиру, первыми по времени произнесения являются суры «Предвечернее время», затем «Скачущие», затем «Сотрясение», затем «Солнце» и т.д. По мнению последнего, сложение Корана началось ещё до того, как

Мухаммад осознал свою пророческую миссию. Поэтому к начальному мекканскому периоду он относит восемнадцать сур, «не имеющих формы послания от Божества». Однако данное наблюдение ошибочно, поскольку суры «Утро», «Раскрытие», «Каусар» и некоторые другие, отнесённые У. Мьюиром к раннему мекканскому периоду, имеют форму божественного послания Мухаммаду.

В первой половине XX в. очередная попытка расставить суры в порядке произнесения была предпринята Р. Беллом (ум. 1952), автором перевода Корана на английский язык. К тому времени европейской науке уже был известен английский перевод Дж. М. Родуэлла (1861), в котором суры были расставлены в хронологическом порядке. Но если хронологическая система последнего во многом опиралась на мусульманские предания, то исследование Р. Белла отличалось радикальным отказом от традиции и внесло неопределённость в изучение данной проблемы. Английский учёный не разделяет суры на мекканские и мединские и предлагает весьма субъективную датировку отдельных фрагментов Корана. По его мнению, изначально суры не рассматривались как неделимая часть писания и неоднократно подвергались редакции, возможно, уже при жизни Мухаммада. Такой подход к структуре священного текста был впервые предложен немецким исследователем Х. Хиршфельдом в 1902 г., который не рассматривал суры целиком, а выделял в них самостоятельные фрагменты. Впоследствии он получил развитие и в исследованиях французского исламоведа Р. Блашера, который во многом соглашается со взглядами Р. Белла, но проявляет большую осторожность в своих заключениях.

Таким образом, вопреки мнению некоторых исследователей, хронология Корана представляет интерес как для теологов, так и для историков исламоведов. Комментаторы исследуют значение смысла аятов и в них предписаний. Историческая хронология Корана для ранней истории исламских общин внутри арабского полуострова.

Таблица

№№	Название суры
1	Ал-Фатиха Открывающая
2	Ал-Бакара Корова
3	Ал-'Имран Семейство 'Имрана
4	Ан-Ниса' Женщины
5	Ал-Ма'ида Трапеза
6	Ал-Ан'ам Скот
7	Ал-А'раф Ограды
8	Ал-Анфал Трофеи
9	Ат-Тауба Покаяние
10	Йунус Иона
11	Худ Худ
12	Йусуф Иосиф
13	Ар-Ра'д Гром
14	Ибрахим Авраам
15	Ал-Хиджр Хиджр

Таким образом, вопросы хронологии Корана представляют большой интерес как для теологов, так и для исламоведов. Комментаторы и законоведы исследуют их для уточнения смысла аятов и вытекающих из них предписаний. Историки изучают хронологию Корана для осмысления ранней истории ислама и взаимоотношений внутри арабских обществ.

Диахронные изменения языка и стиля Корана служат ценным материалом для исследователей социологии и психологии религии. И хотя периодизация и датировка откровений являются предметом серьёзных разногласий между учёными, эту область корановедческих исследований вполне можно отнести к числу наиболее изученных.

Табл. 2. Хронологический порядок сур

№№	Название суры	ал-Джа'бари	Каирское	Нёльдеке
1	Ал-Фатиха Открывающая	5	5	48
2	Ал-Бакара Корова	87	87 (281 — в Мине во время хаджа)	91 (частично позднее и несколько мекк. аятов)
3	Ал 'Имран Семейство 'Имрана	88	89	97 (частично позднее)
4	Ан-Ниса' Женщины	93	92	100
5	Ал-Ма'ида Трапеза	91	112 (3 — в Арафате во время хаджа)	114 (частично более ранние)
6	Ал-Ан'ам Скот	55	55 (20, 23, 91, 93, 114, 151—153 — мед.)	89 (91 —?)
7	Ал-А'раф Ограды	39	39 (163—170 — мед.)	87 (156—158 — мед.)
8	Ал-Анфал Трофеи	89	88 (30—37 — мекк.)	95
9	Ат-Тауба Покаяние	114	113 (128, 129 — мекк.)	113
10	Йунус Иона	51	51 (40, 94—96 — мед.)	84
11	Худ Худ	52	52 (12, 17, 114 — мед.)	75
12	Йусуф Иосиф	53	53 (1—3, 7 — мед.)	77
13	Ар-Ра'д Гром	97	96	90
14	Ибрахим Авраам	70	72 (28, 29 — мед.)	76 (35—40 — мед.)
15	Ал-Хиджр Хиджр	54	54	57

№№	Название суры	ал-Джа'бари	Каирское	Нельдеке
16	Ан-Нахл Пчёлы	72	70 (126—128 — мед.)	73 (41—42, 112—124 — мед.)
17	Ал-Исра' Ночной перенос	50	50 (26, 32, 33, 57, 73—80 — мед.)	67
18	Ал-Кахф Пещера	68	69 (28, 83—101 — мед.)	69
19	Марйам Мария	44	44 (58, 71 — мед.)	58
20	Таха Та ха	45	45 (130, 131 — мед.)	55
21	Ал-Анбийя' Пророки	71	73	65
22	Ал-Хаджж Паломничество	105	103	107 (1—24, 43—56, 60—65, 67—75 — мекк.)
23	Ал-Му'минун Верующие	76	74	64
24	Ан-Нур Свет	74	102	105
25	Ал-Фуркан Различение	42	42 (68—70 — мед.)	66
26	Аш-Шу'ара' Поэты	47	47 (197, 224—228 — мед.)	56
27	Ан-Намл Муравьи	48	48	68
28	Ал-Касас Рассказ	49	49 (52—55 — мед., 85 — в Джухфе)	79
29	Ал-'Анкабут Паук	85	85 (1—11 — мед.)	81 (1—10 — мед., 46, 69 —?)
30	Ар-Рум Римляне	84	84 (17 — мед.)	74
31	Лукман Лукман	57	57 (27—29 — мед.)	82 (14, 15 — мед., 10—19 —?)
32	Ас-Саджда Земной поклон	73	75 (16—20 — мед.)	70
33	Ал-Ахзаб Союзники	90	90	103
34	Саба' Сава	58	58 (6 — мед.)	85
35	Фатир Творец	43	43	86

06/2011

06/2011

№№	Название суры
36	Йа син Йа син
37	Ас-Саффат Стоящие в ряд
38	Сад Сад
39	Аз-Зумар Толпы
40	Гафир Прощающий
41	Фуссилат Разъяснены
42	Аш-Шура Совет
43	Аз-Зухруф Украшения
44	Ад-Духан Дым
45	Ал-Джасийа Коленопреклонённые
46	Ал-Ахкаф Барханы
47	Мухаммад Мухаммад
48	Ал-Фатх Победа
49	Ал-Худжурат Комнаты
50	Каф Каф
51	Аз-Зарийат Рассеивающие
52	Ат-Тур Гора
53	Ан-Наджм Звезда
54	Ал-Камар Месяц
55	Ар-Рахман Милостивый

НАУЧНЫЕ СТАТЬИ

№№	Название суры	ал-Джа'бари	Каирское	Нельдеке
36	Йа син Йа син	41	41 (45 — мед.)	60
37	Ас-Саффат Стоящие в ряд	56	56	50
38	Сад Сад	38	38	59
39	Аз-Зумар Толпы	59	59 (52—54 — мед.)	80
40	Гафир Прощающий	60	60 (56—57 — мед.)	78
41	Фуссилат Разъяснены	61	61	71
42	Аш-Шура Совет	69	62 (23—25, 27 — мед.)	83
43	Аз-Зухруф Украшения	62	63 (54 — мед.)	61
44	Ад-Духан Дым	63	64	53
45	Ал-Джасийа Коленопреклонённые	64	65 (14 — мед.)	72
46	Ал-Ахкаф Барханы	65	66 (10, 15, 35 — мед.)	88
47	Мухаммад Мухаммад	96	95 (13 — мед.)	96
48	Ал-Фатх Победа	113	111 (по пути из Худай-бии)	108
49	Ал-Худжурат Комнаты	108	106	112
50	Каф Каф	34	34 (38 — мед.)	54
51	Аз-Зарийат Рассеивающие	66	67	39 (24, 25 — позднее)
52	Ат-Тур Гора	75	76	40 (21, 29, 30 — позднее)
53	Ан-Наджм Звезда	23	23	28 (23, 26—32 — позднее)
54	Ал-Камар Месяц	37	37 (44—46 — мед.)	49
55	Ар-Рахман Милостивый	98	97	43 (8, 9 — позднее)

№№	Название суры	ал-Джа'бари	Каирское	Нельдеке
56	Ал-Ваки'а Событие	46	46 (81, 82 — мед.)	41 (75, 76 —?)
57	Ал-Хадид Железо	95	94	99
58	Ал-Муджадала Препирательство	107	105	106
59	Ал-Хашр Сбор	102	101	102
60	Ал-Мумтахана Испытуемая	92	91	110
61	Ас-Сафф Ряд	112	109	98
62	Ал-Джуму'а Собрание	110	110	94
63	Ал-Мунафикун Лицемеры	106	104	104
64	Ат-Тагабун Взаимное обделение	111	108	93
65	Ат-Талак Развод	100	99	101
66	Ат-Тахрим Запрещение	109	107	109
67	Ал-Мулк Власть	77	77	63
68	Ал-Калам Перо	2	2 (17—33, 48—50 — мед.)	18 (17, 18 — позднее)
69	Ал-Хакка Неминуемое	78	78	38
70	Ал-Ма'аридж Ступени	79	79	42
71	Нух Ной	104	71	51
72	Ал-Джинн Джинны	40	40	62
73	Ал-Муззаммил Закутавшийся	3	3 (10, 11, 20 — мед.)	23 (20 — мед.)
74	Ал-Муддассир Завернувшийся	4	4	2 (31—34 — позднее)
75	Ал-Кийама Воскресение	31	31	36 (16—19 —?)

06/2011

06/2011

№№	Название суры
76	Ал-Инсан Человек
77	Ал-Мурсалат Посылаемые
78	Ан-Наба' Весть
79	Ан-Нази'ат Исторгающие
80	'Абаса Нахмурился
81	Ат-Таквир Скручивание
82	Ал-Инфитар Раскальвание
83	Ал-Мутаффифин Обвешивающие
84	Ал-Иншикак Разверзнется
85	Ал-Бурудж Созвездия
86	Ат-Тарик Ночной путник
87	Ал-А'ла Всевышний
88	Ал-Гашийа День покрывающий
89	Ал-Фаджр Заря
90	Ал-Балад Город
91	Аш-Шамс Солнце
92	Ал-Лайл Ночь
93	Ад-Духа Утро
94	Аш-Шарх Раскрытие
95	Ат-Тин Смоковница

НАУЧНЫЕ СТАТЬИ

№№	Название суры	ал-Джа'бари	Каирское	Нёльдеке
76	Ал-Инсан Человек	99	98	52
77	Ал-Мурсалат Посылаемые	33	33 (48 — мед.)	32
78	Ан-Наба' Весть	80	80	33
79	Ан-Нази'ат Исторгающие	81	81	31 (27—46 — позднее)
80	'Абаса Нахмурился	24	24	17
81	Ат-Таквир Скручивание	7	7	27
82	Ал-Инфитар Раскальвание	82	82	26
83	Ал-Мутаффифин Обвешивающие	86	85	37
84	Ал-Иншикак Развернется	83	83	29 (25 — позднее)
85	Ал-Бурудж Созвездия	27	27	22 (8—11 — позднее)
86	Ат-Тарик Ночной путник	36	36	15
87	Ал-А'ла Всевышний	8	8	19
88	Ал-Гашийа День покрывающий	67	68	34
89	Ал-Фаджр Заря	10	10	35
90	Ал-Балад Город	35	35	11
91	Аш-Шамс Солнце	26	26	16
92	Ал-Лайл Ночь	9	9	10
93	Ад-Духа Утро	11	11	13
94	Аш-Шарх Раскрытие	12	12	12
95	Ат-Тин Смоковница	28	28	20

Нёльдеке

41 (75, 76 —?)

99

106

102

110

98

94

104

93

101

109

63

18 (17, 18 — позднее)

38

42

51

62

23 (20 — мед.)

2 (31—34 — позднее)

36 (16—19 —?)

06/2011

06/2011

№№	Название суры	ал-Джа'бари	Каирское	Нельдеке
96	Ал-'Алак Сгусток крови	1	1	1 (9, 10 — позднее)
97	Ал-Кадр Предопределение	25	25	14
98	Ал-Баййна Ясное знамение	101	100	92
99	Аз-Залзала Сотрясение	94	93	25
100	Ал-'Адийат Скачущие	14	14	30
101	Ал-Кари'а День оглушающий	30	30	24
102	Ат-Такасур Страсть к приумноже- нию	16	16	8
103	Ал-'Аср Предвечернее время	13	13	21 (3 — позднее)
104	Ал-Хумаза Хулитель	32	32	6
105	Ал-Фил Слон	19	19	9
106	Курайш Курайшиты	29	29	4
107	Ал-Ма'ун Утварь	17	17	7
108	Ал-Каусар Изобилие	15	15	5
109	Ал-Кафирун Неверующие	18	18	45
110	Ан-Наср Помощь	103	114	111
111	Ал-Масад Пальмовые волокна	6	6	3
112	Ал-Ихлас Очищение веры	22	22	44
113	Ал-Фалак Рассвет	20	20	46
114	Ан-Нас Люди	21	21	47

06/2011

06/2011

**Суждения относительно
и последних от**

Выстраивая хронологию Корана, мусульманские ученые называют мнения и отношения и последних по времени аятов. Большинство считает, что первым к кровением, полученным были первые пять аятов «Сгусток крови». Согласно традиции, ниспосланы, когда пророк находился в пути для размышлений. Наиболее авторитетным на эту тему является сборник Абу Бакр, вошедший в сборники ал-Бухари и Муслима. В сборниках приводятся мнения сподвижника Джабира о том, что раньше других ниспослана сура «Завернувшийся», а в тексте этого предания Джабир опирается на свое умозаключение, и мнение Аиши внушает больше. Кроме того, слова Джабира означают, что ниспосланный «завернувшийся» был получен окончательным «Сгусток крови». Этому мнению предпочтительно ас-Суйути.

Согласно третьему мнению, сура «Сгусток крови» была ниспослана сура «Сгусток крови». Как пишет аз-Зайид в своем тафсире, так считали ученые-тафсиры. Очевидно, что он ошибался, поскольку в этих мнениях придерживались. Одним из них был его предок. Одним из них был его предок Мухаммад 'Абдуллах, которого мы называем надежными. Кроме того, сура «Открытие» ниспослана первой. В предании приводится рассказ о том, что в день ниспослания Мухаммад услышал

Суждения относительно первых и последних откровений

Выстраивая хронологический ряд Корана, мусульманские авторы высказывают мнения и относительно первых и последних по времени произнесения аятов. Большинство комментаторов считает, что первым кораническим откровением, полученным Мухаммадом, были первые пять аятов суры «Сгусток крови». Согласно традиции, они были ниспосланы, когда пророк уединился для размышлений в пещере Хира. Наиболее авторитетным преданием на эту тему является рассказ 'Аиши бинт Абу Бакр, вошедший в *Сахиhi* ал-Бухари и Муслима. Однако в тех же сборниках приводятся слова другого сподвижника Джабира ибн 'Абдаллаха о том, что раньше других была ниспослана сура «Завернувшийся». Из контекста этого предания очевидно, что Джабир опирается на собственное умозаключение, и поэтому сообщение 'Аиши внушает большее доверие. Кроме того, слова Джабира могут означать, что ниспослание суры «Завернувшийся» завершилось раньше, чем было получено окончание суры «Сгусток крови». Этому объяснению отдал предпочтение ас-Суйути.

Согласно третьему мнению, первой была ниспослана сура «Открывающая». Как пишет аз-Замахшари в своём тафсире, так считало большинство улемов. Очевидно, аз-Замахшари ошибался, поскольку данного суждения придерживались лишь немногие. Одним из них был египетский реформатор Мухаммад 'Абдо. Мы не располагаем надёжными свидетельствами того, что сура «Открывающая» была низведена первой. В ряде источников приводится рассказ 'Амра ибн Шурахбила о том, что в начале пророчества Мухаммад услышал чей-то зов

из-за спины. Вокруг никого не было, что сильно напугало Мухаммада и заставило убежать подальше. Когда он рассказал о случившемся своей жене Хадидже, та привела его к своему двоюродному брату Варакке ибн Науфалу. Выслушав рассказ Мухаммада, Варакка велел ему в следующий раз внимательно прислушаться к тому, что говорили ему. И тогда он получил аяты: **«Именем Аллаха, Милостивого, Милосердного! Хвала Аллаху, Господу миров...»** Передатчик этого хадиса 'Амр ибн Шурахбил был известным богомольцем и знатоком преданий, но относился к поколению *таби*. Он не видел пророка Мухаммада, и поэтому рассказ с его слов не считается надёжным аргументом. Более того, в нём нет ясных указаний на то, что данная сура была низведена первой, а основании других хадисов можно утверждать, что это произошло уже после ниспослания первых аятов из суры «Сгусток крови» и, возможно, после ниспослания суры «Завернувшийся». Вместе с тем сура «Открывающая», бесспорно, относится к числу ранних откровений.

Наконец, согласно четвёртому мнению, первым по времени аятом была *басмала*. На эту тему есть высказывание Ибн 'Аббаса, приведённое в тафсире ат-Табари. По мнению ас-Суйути, данное утверждение справедливо и не противоречит хадису 'Аиши бинт Абу Бакр, поскольку *басмала* предшествовала ниспосланию каждой суры. Однако не все исследователи соглашались с этим, поскольку достоверные хадисы указывают на ниспослание *басмалы* по завершении каждой суры, а не в её начале.

Таким образом, улемы высказывали четыре мнения относительно первых по времени аятов. Согласно наиболее распространённому из них, мекканский Коран открывается на-

Нельдеке

1 (9, 10 — позднее)

14

92

25

30

24

8

21 (3 — позднее)

6

9

4

7

5

45

111

3

44

46

47

чальными аятами из суры «Сгусток крови». Что касается первой суры после хиджры, то традиционно считается, что это сура «Корова». Интересен тот факт, что в начале её даётся краткая характеристика четырём группам людей, среди которых Мухаммад проповедовал в Медине: мусульманам, неверующим, лицемерам и «людям писания». Имам ал-Байхаки открывал мединский список сурой «Обвешивающие», однако это очевидная ошибка. 'Абдаллах ибн Мас'уд и другие авторитеты относили эту суру к числу мекканских, и соответствующие предания подтверждаются её текстуальными особенностями. Большинство корановедов полагают, что сура «Обвешивающие» была последней ниспосланной в Мекке. Возможно, она была получена Мухаммадом накануне хиджры или во время её, потому что именно в Ясрибе купцы были известны склонностью к мошенничеству.

Ещё большие сложности возникают при установлении последних по времени аята и суры. Со слов Ибн 'Аббаса приводятся разные сообщения о том, что последними были ниспосланы слова: **«Бойтесь того дня, когда будете возвращены к Аллаху. Тогда каждая душа сполна получит то, что приобрела, и с ними не поступят несправедливо»** (сура 2 «Корова», аят 281), 'аят о ростовщичестве' (сура 2 «Корова», аят 278) и 'аят о долге' (сура 2 «Корова», аят 282). Согласно традиции, это произошло за тридцать один день до кончины пророка. Как видно, в письменном памятнике эти аяты расположены рядом, и вполне возможно, что они были ниспосланы вместе. В других преданиях последними по времени называются аяты о наказании за преднамеренное убиение верующего (сура 4 «Женщины», аят 93), о боковой линии наследования (сура 4 «Женщины», аят

176), о совершенстве религии (сура 5 «Трапеза», аят 3), последние два аята суры «Покаяние». На наш взгляд, первое мнение выглядит наиболее сильным, а все остальные сообщения могут быть истолкованы как указания на последние аяты, касающийся какой-то определённой темы. Например, в рассказе Умм Саламы сообщается, что последним был ниспослан аят: **«Господь их ответил им: «Я не погублю деяния, совершенные любым из вас, будь то мужчина или женщина. Одни из вас произошли от других...»**» (сура 3 «Семейство 'Имрана», аят 195). Однако здесь речь идёт о последнем аяте, в котором женщины упоминаются наряду с мужчинами. Развивая эту мысль, аят о боковой линии наследования комментаторы называют последним касающимся распределения наследства, а аят о наказании за убийство — последним разъясняющим положения об убийстве. Что же касается аята: **«Сегодня Я сделал для вас вашу религию совершенной, довёл до конца Мою милость к вам и остался доволен исламом как вашей религией»** (сура 5 «Трапеза», аят 3), то он был ниспослан у горы Арафат в конце десятого года после хиджры, во время прощального паломничества. По мнению исследователей, он не является последним аятом по времени. Можно предположить, что здесь речь идёт о завершении ниспослания шариата, т. е. религиозных заповедей. Однако это мнение опровергается сообщениями о более позднем ниспослании аятов о долге, о боковой линии наследования и т.п. Поэтому под завершением милости здесь имеется в виду не завершение миссии Мухаммада, а окончательная победа над язычеством в Мекке. Ведь именно в том году язычники впервые не были допущены для участия в хадже, кото-

06/2011

рый прошёл под руководством Мухаммада. На это указывают шествующие этому фразеологизму **«Сегодня неверующие [навредить] вашей религии»**.

Разные мнения существуют относительно последней по времени суры. В Сахихе Муслима приводится сообщение Ибн 'Аббаса о том, что после хиджры ниспослана сура «Помощь», которая содержит намёк на смерть пророка Мухаммада. Между тем Ибн 'Аббас и Абу Бакр и 'Абдаллах сообщали, что последней была ниспослана сура «Трапеза». Однако можно предположить, что речь идёт о последней суре, ниспосланной в Мекке. Разъясняются дозволенные и запрещённые. С другой стороны можно предположить, что сура «Помощь» — последняя ниспосланная в Мекке. В целом же, каждый из этих сообщений о последних по времени аятах может быть расценено как личное мнение сподвижников пророка на его познаниях или на слухах. Это значит, что разному вопросу не имеют однозначного значения. Комментатор Бакиллани пишет: «Согласно сообщению, нет ни одного сообщения к пророку. Возможно, что эти мнения опирались на личное суждение или на слухи. Возможно также, что один из них сообщил о последнем аяте, услышал от пророка и т.д.»

06/2011

венстве религии (сура 5
т. 3), последние два аята
ме». На наш взгляд, пер-
ыглядит наиболее силь-
тальные сообщения мо-
жованы как указания на
ы, касающийся какой-то
темы. Например, в рас-
аламы сообщается, что
л ниспослан аят: «Го-
тил им: «Я не погублю
ршенные любым из
мужчина или женщи-
нас произошли от дру-
З «Семейство 'Имрана»,
ко здесь речь идёт о по-
в котором женщины упо-
яду с мужчинами. Раз-
ль, аят о боковой линии
комментаторы называ-
касающимся распреде-
тва, а аят о наказании
— последним разъясняя-
ня об убийстве. Что же
с «Сегодня Я сделал
у религию совершен-
о конца Мою милость
лся доволен исламом
лигией» (сура 5 «Трапе-
ж был ниспослан у горы
е десятого года после
ремя прощального па-
то мнению исследовате-
яется последним аятом
жно предположить, что
т о завершении ниспос-
а, т. е. религиозных за-
ко это мнение опровер-
нениями о более позднем
ятов о долге, о боковой
ования и т.п. Поэтому
ем милости здесь име-
не завершение миссии
окончательная победа
м в Мекке. Ведь именно
ники впервые не были
участия в хадже, кото-

рый прошёл под руководством самого Мухаммада. На это указывают и предшествующие этому фрагменту слова: **«Сегодня неверующие отчаялись [навредить] вашей религии».**

Разные мнения существуют и относительно последней по времени суры. В *Сахихе* Муслима приводится рассказ Ибн 'Аббаса о том, что последней была ниспослана сура «Помощь», в которой содержится намёк на скорую кончину Мухаммада. Между тем 'Аиша бинт Абу Бакр и 'Абдаллах ибн 'Амр сообщили, что последней была ниспослана сура «Трапеза». Однако из слов 'Аиши можно предположить, что здесь речь идёт о последней суре, в которой разъясняются дозволенное и запрещённое. С другой стороны, можно предположить, что сура «Помощь» была последней ниспосланной целиком сурой. В целом же, каждое из преданий о последних по времени аяте и суре может быть расценено как собственное мнение сподвижника, основанное на его познаниях или наблюдениях. А это значит, что разногласия по данному вопросу не имеют существенного значения. Комментируя их, кади ал-Бакиллани пишет: «Среди этих сообщений нет ни одного восходящего к пророку. Возможно, высказавшие эти мнения опирались на самостоятельное суждение или на предположения. Возможно также, что каждый из них сообщил о последнем, что он услышал от пророка в день его кон-

чины или незадолго до его болезни. При этом они могли не слышать то, что после этого услышали от него другие. Наконец, возможно, последний аят был ниспослан вместе с другими аятами, а пророк прочёл и велел записать другие аяты после него, и люди могли принять их за последнее откровение по времени».

На примере исследований, касающихся первых и последних по времени аятов, мы убедились в том, что установление линейного порядка произнесения сур на основании одной лишь традиции представляет большую сложность. Вместе с тем изучение данного вопроса в отрыве от неё практически невозможно. Неслучайно наиболее интересные попытки создания хронологии Корана, предпринятые западными авторами, во многом основывались на корпусе раннеисламской литературы. Поэтому, на наш взгляд, создание научно обоснованной хронологии Корана возможно путём сопоставления различных, порой противоречивых сведений, полученных из мусульманских преданий, с результатами контекстуального анализа и диахронного анализа лексики Корана. Результаты подобных исследований могут пролить свет на «тёмные места» в истории сложения Корана и начальной истории ислама, помочь в реконструкции картины становления коранического законодательства.